

Н. П. Лазарев, Г. С. Попова

Некоторые смысловые параллели якутского традиционного религиозного мировоззрения в отношении концепций «буор кут», «салгын кут» и «эфирного тела», «астрального тела» учения Агни Йоги, соответственно

Северо-Восточный федеральный университет им. М. К. Аммосова, г. Якутск, Россия

Аннотация. Как известно, в якутском традиционном философско-религиозном мировоззрении психофизической основой сущности вполне здорового человека выступает триединая система трех, так называемых, «кут»: «ийэ кут», «салгын кут», «буор кут». Все эти три кут взаимодействуют между собой, физическим телом и окружающим миром посредством энергетической составляющей – «сүр». Большинство авторов, как среди этнографов, так и современных ученых-исследователей единогласно считают, что ийэ кут – является главной кут среди трех кут. Вместе с тем, за концептами салгын кут и буор кут закреплены важные жизнеобеспечивающие функции живого человека в воплощенном состоянии на Земле. В настоящей работе на основе исследований ученых, народных эпосов, а также материалов, собранных приезжими краеведами, проведен семантический анализ свойств, отражаемых понятиями «салгын кут», «буор кут». Найдены смысловые параллели с хорошо известным в настоящее время учением Агни Йоги. Как установили авторы, в Агни Йоге для описания и объяснения проявлений человека, применяются соответствующие понятия, структурирующие психо-физическую деятельность человека. А именно, исследованы понятия «эфирного тела» и «астрального тела» в рамках Агни Йоги. Учение Агни Йоги вышло на русском языке в 1924-1938 годах, благодаря трудам Рерих Елены Ивановны. В работе найдены смысловые связи между категориями «буор кут» и «эфирное тело», а также между понятиями «салгын кут» и «астральное тело», в которых установлены их аналогичные свойства по отношению ко многим процессам и объектам духовно-материального мировоззрения, в соответствии с видением обеих религиозно-философских систем. Выявление общих семантических параллелей в культурно-философском плане является установлением и укреплением культурных связей между русским народом и народом саха.

Ключевые слова: буор кут, салгын кут, эфирное тело, астральное тело, семантика, якутское традиционное религиозно-философское мировоззрение, Агни Йога.

ЛАЗАРЕВ Нюргун Петрович – д. ф.-м. н., главный научный сотрудник, Северо-Восточный федеральный университет им. М.К. Аммосова.

E-mail: nyurgun_lazarev@mail.ru

LAZAREV Niurgun Petrovich – Doctor of Physical and Mathematical Sciences, Chief Researcher, M.K. Ammosov North-Eastern Federal University.

ПОПОВА Галина Семеновна – к. пед. н., доцент кафедры культурологии, Северо-Восточный федеральный университет им. М.К. Аммосова.

E-mail: gs.popova@mail.ru

POPOVA Galina Semyonovna – Candidate of Pedagogical Sciences, Associate Professor, Department of Cultural Studies, M.K. Ammosov North-Eastern Federal University.

N. P. Lazarev, G. S. Popova

Some semantic parallels of the Yakut traditional religious worldview and the teachings of Agni Yoga: the relationship between the concepts of *buor kut* and *salgyn kut* and “etheric body” and “astral body”

M.K. Ammosov North-Eastern Federal University, Yakutsk, Russia

Abstract. It is well known that in the Yakut (Sakha) traditional religious-philosophical worldview, a psychophysical basis of a healthy person consists of a system of three parts, so-called kuts (souls): *ie kut* (mother soul), *salgyn kut* (air soul), and *buor kut* (earth soul). All these three kuts interact with each other, as well as with a physical body and the surrounding world through a vital energy called as *sur*. Most authors, both among ethnographers and modern researchers, unanimously consider *ie kut* as the main one among the three kuts. At the same time, important life-supporting functions of a living person in an embodied state on Earth are assigned to the concepts of *salgyn kut* and *buor kut*. In this work, based on the research of scholars, folk epics, as well as materials collected by visiting local historians, a semantic analysis of the properties reflected by the concepts of *salgyn kut* and *buor kut* is carried out. Semantic parallels were found with the currently well-known teaching of Agni Yoga. As the authors established, Agni Yoga uses corresponding concepts that structure a psycho-physical activity of a person to describe and explain the manifestations of a person. Namely, we have investigated concepts “etheric body” and “astral body” in the framework of Agni Yoga. The Teaching of Agni Yoga was published in Russian in 1924-1938, thanks to the works of Elena Ivanovna Roerich. The authors revealed semantic connections between the categories of *buor kut* and etheric body, as well as between the concepts of *salgyn kut* and astral body, in which their similar properties were established in relation to many processes and objects of the spiritual and material worldview, in accordance with the visions of both religious philosophical systems. The identification of common semantic parallels in the cultural and philosophical terms is the establishment and strengthening of cultural ties between the Russian people and the Sakha people.

Keywords: *buor kut*, *salgyn kut*, etheric body, astral body, semantics, Yakut (Sakha) traditional religious-philosophical worldview, Agni Yoga

Введение

В якутском традиционном религиозно-философском мировоззрении (далее ЯТРФМ) важное значение имеет концепция об устройении человека, а именно, считается, что психофизическая основа человека состоит из трех взаимосвязанных структур или форм: «ийэ кут», «салгын кут», «буор кут» (далее, когда речь идет в совокупности об этих формах будем писать кут-формы). Каждая из трех форм несет специальные функции в пассивной или активной деятельности человека, а также имеет некоторые особенности при процессе смерти человека. Данное разделение на три составляющие духовной невидимой части человека представляло собой некоторый аппарат для моделирования взаимоотношений микрокосма человека с макрокосмом, структуризации впечатлений, навигации во внутреннем мире. В плане навигации духовной компоненты совершенствования человека и преодоления многочисленных трудностей и вызовов в суровом крае Якутии философские понятия/концепты трех кут имели важное значение, поскольку через эту призму человек воспринимал себя, окружающий мир и осознавал, укладывал в сознании ощущения и впечатления в определенные уровни в связи со своим настоящим “Я”. Наиболее радостные впечатления, эмоции и мысли, полезные Высшим силам и обществу относились к долговременному бессмертному компоненту *ийэ кут*, а концепт «салгын кут» играл важную роль в организации эмоционально-мыслительной деятельности как в бодрствующем состоянии, так и во время сна. Буор кут связывает физическое тело и салгын кут. Данные представления, в особенности видение главной составляющей – бессмертной, божественной *ийэ кут*, вдохновляли

народ саха к достойному преодолению препятствий и сохранению позитивного настроя – с целью лучшей жизни в посмертном состоянии и последующей земной жизни на пути совершенствования в гармонии с Высшими силами Айыы. Например, в организации мировоззрения русского народа понятие «совести» помогало сохранению системы социум-личность: «С философской точки зрения, совесть – это врожденное нравственное качество человеческого рода, актуализирующееся в личности и способствующее самосохранению системы: социум-личность. С теологической точки зрения, совесть есть «искра Божьей воли» в душе человека» [1]. По аналогии с концепцией «совести» для русского народа, ийэ кут в органической связи со вспомогательными салгын кут и буор кут имела важное значение в выживании народа. Изучение вспомогательных компонентов невидимой составляющей человека позволяет лучше увидеть характер деятельности ийэ кут и раскрыть пути и способы, ведущие к раскрытию высших божественных возможностей ийэ кут.

Данная тематика представляет высокий интерес с точки зрения философии и психологии, поскольку благодаря философским положениям якутской традиционной религиозной системы народу саха удалось выжить и удастся жить в одном из самых суровых краев на нашей планете.

В отношении описания характеристик и функциональных свойств кут-форм посвящено множество работ, среди которых отметим [2-10], см. также литературу и обзор исследований в [2], [5]. В монографии Г.С. Поповой «Триединство в духовной культуре этноса» на основании понятия кут рассматривается структурная модель духовной сферы, в частности, автор сравнивает концепции «кут» и «дух», «душа», рассматриваемых в соответствии с определениями и рассуждениями известных философов-классиков мирового уровня [2]. Кроме того, в этой работе на основе кут-форм проведен анализ концепций ученых-основателей теории психоанализа и аналитической психологии З. Фрейда, А. Адлера, К. Г. Юнга с точки зрения триединных потребностей человека, интерпретированы взгляды ученых-культурологов Л. А. Уайта, П. А. Сорокина, М. Мосса, М. С. Кагана и др. через призму тринальности культуры, вытекающей из свойств трех кут-форм.

Поскольку влияние властных структур СССР и Российской Империи не способствовали развитию ЯТРФМ, его положения не были зафиксированы старцами-носителями веры в канонизированной единой цельной печатной форме. По этой причине в вопросах изучения ЯТРФМ важно пользоваться источниками, имеющими обоснованный научный авторитет – это народные эпосы, ранние работы носителей якутской культуры, записанные до первой половины XX века: А. Е. Кулаковского, А. И. Софронова, П. А. Ойунского и др. Научный интерес представляют также ранние материалы приезжих исследователей и этнографов: В.Л. Приклонского, Э. К. Пекарского и др. Детальный обзор литературы, отражающей традиционные религиозные воззрения якутов, можно найти в [3] и др. изданиях. О состоянии якутского религиозного мировоззрения к концу XX – началу XXI века написано в [11].

Известно, что в укреплении культурно-духовных связей между народами очень важно искать и находить сходство, родственные мотивы между соответствующими религиозно-философскими воззрениями. В настоящее время значительное признание в среде российского гражданского общества нашло религиозно-философское учение Агни Йоги (или Живая Этика) [12], органически связывающее духовные и научные представления. Отметим, что оно было опубликовано с помощью усилий выдающегося философа современности, носительницы русской культуры Е. И. Рерих. Вклад выдающейся в духовном, культурном и научном смысле семьи Рерихов в развитие российской и мировой культуры приносит свои плоды и имеет значительный творческий потенциал для будущих перспектив. Данное направление высоко оценивалось и современными учеными, среди них академик АН СССР А. П. Окладников, академик РАН А. Л. Яншин, академик РАН и РАН В. П. Каз-

начеев и другие. Следует отметить труды известного геофизика д.г.-м.н. А. Н. Дмитриева, который посвятил множество работ осмыслению идей Агни Йоги в соответствии с современной научной парадигмой, к примеру см. [13].

Авторы настоящей работы нашли ряд смысловых параллелей, которые проливают свет на глубокую связь этих двух философско-религиозных систем знаний. Выделен целый ряд функциональных свойств форм «буор кут», «салгын кут», например, с помощью салгын кут осуществляется деятельность во время сна, «буор кут» осуществляет связь между физическим телом и «салгын кут». Установлено, что концепт «буор кут» по своим функциональным свойствам близок к понятию «эфирного тела» Агни Йоги, а функции, возлагаемые на «салгын кут», имеют явные сходства с описанием функций так называемого «астрального тела» – понятия, выделяемого как одного из структурных элементов психофизической сущности человека в учении Агни Йоги. В работе применены методы семантического анализа, классификации, контекстного анализа, компаративного анализа.

Для удобства выявления смыслов и функциональных свойств сравниваемых понятий будем использовать следующие обозначения в виде чисел с символом объединения, например, {3&}, которые будут означать, что свойство {3&} имеется в наличии как в отношении Агни Йоги, так и ЯТРФМ. При этом фигурные скобки внутри текста означают, что смысловое содержание этой фигурной скобки приносится в текст (цитируемый или авторский) авторами настоящей статьи как комментарий или некоторое примечание, удобное для последующих сравнений (например, с помощью поиска в программах ЭВМ). При описании исследуемых понятий в ЯТРФМ, встречаются неоднозначные сведения, например, касаясь видимого проявления кут-форм, эти сведения из различных источников приводятся для некоторой полноты информации.

Основная часть

Триединство трех форм кут. Как известно, в якутском традиционном религиозном мировоззрении невидимая основа человека структурируется из трех частей: ийэ кут, салгын кут, буор кут. Указанные три кут-формы взаимодействуют между собой и окружающим миром при посредничестве жизненной энергии или психической энергии “сүр” (сюр), см., например [7], [14]. Отметим, установленную в работе [14] смысловую связь следующих в своем роде эквивалентных понятий: сүр, алгыс, Айыы уота (соответствующий перевод на русский: *психическая энергия, благословение, божественный огонь*) с понятием “психической энергии” или же огненной (так же называется жизненной) энергии в учении Агни Йоги. Часть исследователей переводят эти все три элемента как душа, например, Э.К. Пекарский, В.Л. Приклонский. При этом применяются следующие переводы: «ийэ кут» – «мать-душа», «салгын кут» – «воздух-душа», «буор кут» – «земля-душа». В соответствии с тремя кут-формами в Море имеются небеса: Илин халлаан (*Восточное небо*), Соѳуруу халлаан (*Южное небо*), Хотугу халлаан (*Северное небо*) или определенные сферы, в которых эти три формы ийэ кут, салгын кут, буор кут функционируют и имеют определенные присущие им свойства (см. [7]).

Таким образом, обе формы салгын кут и буор кут обитают каждая в своей соответствующей среде (или сфере) и имеют некоторые специальные материальные характеристики (в том числе внешний вид, возможность передвижения, цвет и вес) {1&}. Отметим, что формы салгын кут и буор кут являются не основными формами кут {2&}, это подтверждает ряд исследователей. Форма ийэ кут считается главной среди всех трех составляющих и является жизненесущим началом (см. [3], [7]), с помощью которой человек имеет возможность получать помощь Высших сил (Высшие силы в ЯТРФМ персонифицированы в виде девятиуровневой иерархии высших сущностей, божеств – Айыы). В работах А. Е. Кулаковского также говорится о том, что ийэ кут продолжает жизнь после смерти: «По смерти

человека на тот свет путешествует именно эта душа {2&}} [15, с. 59]». Эту же точку зрения Кулаковского подтверждает А. А. Попов: «Ийе-кут – главная душа, жизненное начало; она уходит во власть божеств, испытывая разные превращения {2&}} [4, с. 451]. По-видимому, в тексте, записанном С. В. Ястремским, который не был по национальности якутом, через сүр-кут (в русской транслитерации сюр-кут) названа именно ийэ кут, однако, возможно, что такой синоним для ийэ кут был вполне применим: «По сообщению Г.В. Баишева, человеческая душа состоит из следующих трех элементов: буор кут – душа, которая по смерти человека вместе с телом остается в земле; 2) салгын кут – душа, которая по смерти человека остается блуждать в воздухе в виде үөр-духа, и 3) сүр-кут главная душа, которая по смерти человека уходит во власть богов, претерпевая всевозможные превращения [16, с. 6]». Автор целого ряда книг по религиозно-философским воззрениям якутов, доктор исторических наук Бравина Р. И. пишет: «Ийэ кут диэн, биир өттүттэн, атын куттары иилиир-саҕалыыр, бииргэ түмэр, оннук күүстээх кут диэн буолар. Ийэ кут салыйдабына атын икки кут – буор икки, салгын икки куттар эмиэ арахсаллар. Ол аата киһи тыына быстар. Киһи диэн тыыннаах айылҕа үрэллэр. Ийэ кут киһини көрөр-харайар уонна харыстыыр аналлаах [17, с. 19]». Перевод по-смыслу: *“С одной стороны, ийэ кут – та форма кут, которая собирает и организует вокруг себя остальные кут-формы {2&}}. Когда ийэ кут удаляется навсегда, то салгын кут и буор кут тоже отделяются. Про этот процесс говорят, что человек выпускает дух. Многосоставное живое существо человек при этом рассыпается (на части). Ийэ кут имеет предназначение оберегать человека”*. И. Корнилов пишет о том, что ийэ кут считалась подлинной душой, не выходила из человека, и злые духи не могли поймать ее. Она покидала тело человека только тогда, когда злые духи мучили салгын кут и буор кут (см. [18, с. 82-83], [11, с. 41]). Автор якутско-русского словаря, этнограф Э. К. Пекарский в качестве примера применения слова “кут”, а также терминов “буор кут”, “салгын кут”, “ийэ кут” приводит текст, в котором также отражается главенствующая роль ийэ кут: «Сорохторо (ойун дьон) салгын кута салыйбытын, ийэ кута тэлэһийбитин, бытарыйар буор кута бураллыбытын булан аҕаланнар, (дьахтар) сүрүгэр-кутугар холбуу инэрдиэлэр». Авторский перевод Э. К. Пекарского (с изменением текста с буквами дореволюционной орфографии на современные буквы): *“Некоторые шаманы, ее (женичины) ушедшую безвозвратно воздох-душу, ее отделившуюся мать-душу, ее рассеявшуюся, рассыпающуюся прахом землю-душу найдя и принеся, соединили в одно целое и внедрили в ее (женичины) сүр-кут (способный еще к жизни организм)”* [19, столбец 1262]. Более подробно об ийэ кут и ее функциональных свойствах можно найти, например, в работе [7], на русском языке в [9].

Буор кут. В этом разделе приведем описания буор кут. “Ийэ кут иккис күлүгэ буолан буор кут үөскүүр. Буор кут Орто дойдуттан өрө көтөҕүллүбэт. Айыы суолун салгын кут арыйар. Буор кут салгын кут төһө арыйбытынан алгыһы ылар. Буор кут үчүгэй туруктаах буоллабына турар диэн буолар. Буор кут турар буоллабына киһи өлүөр. Буор кут туруга алгыһы төһө ыларыттан тутулуктаах. Алгыһы төһө элбэхтик ылар да, Айыылартан быата уһаан биэрэр. Киһи Айыылартан ылбыт Ис кыабын төһө туһанара буор кутугар эрэ дьыһыннээх буолар. Буор кут Буор дойдуга олорор аналлаах. Орто Дойду киһитэ буор кутун бу аналын толоро сатыахтаах [7, с. 25-26]”. Перевод по смыслу: *“В виде своеобразной тени (оболочки) ийэ кут образуется буор кут. Буор кут не может подниматься со Срединного мира (обычного видимого мира). Салгын кут имеет функцию раскрывать божественный путь Айыы суола. Насколько салгын кут приподнялась и раскрыла проход вверх, настолько буор кут усваивает приток энергии алгыс из высших сфер Айыы. При хорошем состоянии буор кут говорят, что буор кут стоит (турар). Если буор кут стоит, то человек*

находится в относительно хорошем физиологическом состоянии здоровья {3&}. Состояние буор кут зависит от того, сколько психической энергии (алгыс) он усваивает {4&}. Насколько он берет алгыс, настолько удлиняется нить Айыы. Возможность применения внутренней духовной силы, приобретенной у Высших сил Айыы, становится истинным (действительным) только в буор кут. Буор кут предназначена для земной жизни {5&}. Воплощенный человек должен стараться выполнить это предназначение буор кут.

В другой книге Л.А. Афанасьева находим: «Буор куту арыт уу кут дииллэр. Буор кут эти-сиини онгорор күүс. Уу иччитин, Буор иччитин, Хайа иччитин, Дойду иччитин, Салгын иччитин, Уот иччитин кытта сибээстээх. Сорохтор кинини сүрэххэ олорор дииллэр. Сорохтор сис сүннүбүнэн сылдьар дииллэр. Буор кут салгын кут курдук ыстаммат, көппөт. Ийэ кут – Айыы сүүрэээн. Ити сүүрэээн буор куттаннабына эрэ тохтуур уонна биэс эйгэни бэйэтигэр түмэр, көстөр-биллэр бодо буолар. Буор кут эти-сиини үүннэрэр. Онно кини ийэ куттан кэлбит билиини туһанар. Ийэ кут көттөбүнэ, буор кут үрэллэр. Ол аата Айыы күүһэ кирибэт буолар, ис тэрээһинэ үлэлээн тохтуур. Итини өлүү диэн ааттыыллар. Буор кут эчэйдэбинэ киһи ыалдьар [8, с. 124-130]». Перевод по смыслу: *“Форму буор кут иногда называют водяной душой. Буор кут – это сила, создающая (оформляющая) физические органы тела. Она связана с духами пяти стихий (сред) – воды, горы, земли, огня и воздуха {6&}. Некоторые говорят про нее, что она живет в сердце, другие считают, что она обитает в позвоночнике, в спинном мозге. В отличие от салгын кут, буор кут не прыгает и не летает. Ийэ кут – это поток энергии Айыы. Этот поток может остановиться, а также собирать, группировать вокруг себя пять указанных стихий, и становится осязательным и видимым, если он будет иметь буор кут. Буор кут производит развитие физических органов {7&}. Для этого человек использует знания, протекающие из ийэ кут. Когда вылетает ийэ кут, буор кут развеивается и рассыпается {5&} – это означает, что жизненная сила Айыы перестает передаваться, и внутренняя организация жизни перестает функционировать. Это называют разделением на части (өлүү) (в обычном смысле, это называют смертью). Когда буор кут повреждается – человек заболевает {8&}”*.

Бравина Р. И., доктор исторических наук, приводит следующий текст, который в 1940 г. в Абыйском районе записал известный краевед А. А. Саввин со слов И. А. Суздадова – шамана светлых сил Айыы (якутское имя Сапалай): «Киһи үс куттаах... Өллөбүнэ буор кута – этэ-хаана өлөр. Ийэ кута төһөбө да өлбөт: эргийэ-эргийэ төрүү турар... [20, с. 142-143]». Перевод по смыслу: *“У человека три кут... Когда он умирает, его буор кут – физическое тело умирает {5&}. Ийэ кут никогда не умирает – циклично возрождается после очередных смертей”*. В этой же работе автор пишет: «Буор кут киһи этин-сиинин төрүтэ. Кини борон дьүһүннээх, ытыска биллэр син тос курдук ыйааһыннаах [20, с. 32]». Перевод по смыслу: *“Буор кут – основа физического тела {3&}. Она (форма буор кут) имеет серый цвет, а также некоторую вполне осязательную массу, если ее взвесить на ладони {1&}”*. И. Корнилов пишет о том, что буор кут ходила вокруг человека, далеко не отходя от него {9&}; если злые духи ловили эту душу, то человек хворал и мог умереть ([18, с. 82-83], см. также [11, с. 41]).

Бравина Р.И. пишет: «Буор кут иччититтэн ырааппат, чугас эргийэ көтө сылдьар, отгон ийэ кут, киһи сүрүн ис кута буолан, иччититтэн хаһан да араппат [21, с. 12]». Перевод по смыслу: *“Буор кут не удаляется от хозяина, рядом (в ближайшей окрестности) находится {9&}, а ийэ кут, как основной кут, никогда не отходит от хозяина”*. Доктор педагогических наук И. С. Портнягин, один из современных авторов научных работ по якутской этнической педагогике, пишет: «Все значения кут включают в себя генную информацию о человеке. Буор кут – физическое развитие человека {7&}. От нее зависит рост, телосложение и нравственные качества [22, с. 19]».

Салгын кут. Приведем из книги «Айыы суола» тексты, относящиеся к салгын кут: «Үрүн Айыы Тойон Үрүн тыынын түһэрэн эбэрдэлээх Илин халлааны айан баран, бу халлаан бастагы күлүгүн быһыытынан Собуруунну айыы халлааны айан кэбиспит. Бу халлаан Салгын кут төрдө буолбут. Салгын кут Орто Дойдуга үөскээн баран, бу халлаан устун өрө көтөҕүллэр. Бу кут төһө көтөҕүллэрин сабанан киһи бэйэтин минин билинэр, өйө санаата арыллар. Онон салгын кут изиини үөскэтэр, өйү-санааны арыйар, санааны салайар кут буолбут. Салгын кут собуруу халлаан устун көтөҕүллүүтэ Айыы суолун өй-санаа күүһүнэн арыыыны көрдөрөр. Бу көтөҕүллүүттэн сүргэ диэн үөскүүр. Салгын кут төһө көтөҕүллүбүтүн сабанан Хотугу халлаанна Айыы суола үөскүүр. Буор кут ити суолунан алгыһы ылар [7, с. 12-13]»; «Салгын кут Айыы суолун бүдүмүк арыйар буолбатах. Киһи сизэри батыһар, кэс тыллары ытыктыыр, Айыылары итэҕэйэр буоллабына, салгын кута суолун тобулар [7, с. 25]»; «Салгын кут түмүктэри төһө сүөрэр да, ийэ кут соччо түмүгэ сөллөр уонна буор кукка сүрү биэрэр [7, с. 47]». Перевод по смыслу: *“Белый Айыы Тойон, отправив вниз белое дыхание, сотворил Восточное небо, для этого неба в качестве первой тени он сотворил Южное божественное небо. Это Южное небо стало средой для салгын кут {1&}. Салгын кут, образовавшись в Срединном мире (Орто Дойду), имеет способность подниматься посреди этого неба. В соответствии с тем, насколько салгын кут приподнялась (возвысилась), человек осознает свое “Я”, раскрывается его психоэмоциональная сторона личности. Возвышение салгын кут в среде Южного неба отражает на какую степень его сознание раскрыло божественный путь Айыы суола. Следствием этого возвышения является образование настроения человека на существование “сүргэ”. В соответствии с величиной возвышения салгын кут в Северном небе образуется божественный путь Айыы суола. На этом пути в Северном небе буор кут усваивает психическую энергию или алгыс-благословление. Раскрыть путь Айыы суола не так просто. Если человек следует религиозному учению, высоко ценит заветные слова Айыы, если он верит в Айыы, то его салгын кут находит пути возвышения. Насколько салгын кут развязывает узлы, настолько развязываются узлы ийэ кут в Восточном небе для передачи психической энергии (сюр) форме буор кут {4&}”.*

Таким образом, правильная организация мышления, то есть управление формой салгын кут дает возможность получать жизненную энергию сюр, которая потом передается форме буор кут {4&}. В другой своей работе Афанасьев Л. А. описывает указываемые свойства следующим образом: «Салгын куту сороҕор көтөр кут, чэпчэки кут дииллэр. Салгын кут буор куттан төрүттээх. Салгын кут киһи чараас эйгэтин үөскэтэр. Ити эйгэҕэ киһи туруга, баҕата, санаата инэ сылдыар. Салгын кут Айыыны ингэриэн сөп, дьайы да ингэриэн сөп [8, с. 127-130]». Перевод по смыслу: *“Салгын кут иногда называют летающий кут, легкий кут. Салгын кут имеет основой буор кут {10&}. Салгын кут образует тонкую среду человека. В этой среде оседают его настроение, желания, мысли {11&}. Салгын кут может внедрить в себя влияния как высших светлых сил Айыы, так и влияния темных сил. Когда повреждается салгын кут человека, то его мысли, разум приобретают отрицательную направленность”.*

Эту информацию подтверждают слова: «Салгын кут киһи уйулҕатын, ис туругун, ыра санааларын салайар [20 с. 32]». Перевод по смыслу: *“Салгын кут управляет эмоциональным состоянием, настроением, мечтами человека {11&}”.* Портнягин И. С. пишет: «Салгын кут означает стремления, желания, мечты человека, его духовность, через эту душу человек познает окружающий мир {11&} [22, с. 19]».

Свойства салгын кут во время сновидений описаны во многих источниках: «Киһи түһээн ону-маны көрөрө – салгын кут сырыыта. Салгын кут наһаа кэлбэт гына барар буоллабына, киһи иирэр. Түһээн өлбүт киһини көрүстэххинэ, ол аата эн салгын кутун киһи

салгын кутун көрөр [6, с. 34-35]». Перевод по смыслу: *“То, что видит во сне человек – это информация от путешествия салгын кут {12&}. Если салгын кут уходит {1&} так, что она долго не возвращается – человек сходит с ума. Если во сне увидите усопшего человека, это означает, что ваш салгын кут встречает его салгын кут {13&}”*. И. Корнилов пишет о том, что салгын кут была способна странствовать во время сна {12&}; если в это время она попадала в руки злых духов, человек заболел, см. [18, с. 82-83], также [11, с. 41]. В работе Бравиной Р.И. отмечено: «Киһи кутун оноруута араастаах. Хахха буолааччы салгын кут иччитэ утуйдабына, арахсан Аан дойдуну кэрийэ барар. Ол сырыытын киһи түүл оностор. Салгын кут ыраа киһи ычата буолар. Сахалар утуйа сытар киһини хаһан да аатынан ааттаан соһуччу өмүтүннэрэн уһугуннарбаттар. Салгын кута үөһэн кэлбэккэ хааллабына, киһи уку-сакы сылдыар, онтон устунан ыарыыга хаптарыан сөп [21, с. 12]». Перевод по смыслу: *“У человека три формы кут имеют разные строение и функции. Салгын кут, обладающая защитными свойствами, во время сна отделяется и уходит странствовать по миру. Это путешествие человек называет сновидением {12&}. Сфера, образуемая творческой активностью салгын кут, представляет собой его духовные возможности и способности. Якуты никогда не будят человека по имени резко и неожиданно. Если салгын кут не успеет вовремя прийти из-за неожиданности {1&}, то человек ходит сам не свой, и может впоследствии подхватить болезнь”*.

Приведем выдержки из работ конца XIX века известного этнографа В. И. Приклонского: «Сновидения, по понятию якутов, происходят во время сна, при блуждании души человека (кут) {12&} [23, с. 129(46)] ». Случалось людям редко проникать во время сна в небесное пространство, там живут мертвые, еще не воплотившиеся {13&}, это древнее поверье, ныне же все смешано – и шаманское, и христианское [23, с. 132(49)]. Приводим его понимание кут (куть) в следующей ссылке: «Душа называется по-якутски – куть, как духовное доброе существо [23, с. 132(49)]». Этот текст позволяет сделать вывод о том, что форма салгын кут человека могла общаться с еще не воплотившимися в той среде, которая ощутима (видима и слышима) для салгын кут, или же в рамках специальной материи Южных небес (Соѳуруу халлаан). Э. К. Пекарский приводит следующий текст о деятельности во время сна {14&}, которая осуществлялась на основе салгын кут: «Тыл сүрэ или тыл-өс сүрэ – это душа известия, молвы (сказано по поводу виденного или слышанного во сне, что предвещает получение какого либо известия наяву) [24, столбец 2402]».

По словам шамана Куруппа: «Салгын кут хайдах эрэ үөннүнү. Ити үөр буолааччыта – салгын кута. «Дойдубар баҕарбаппын», – диир буоллабына салгын кута хаалар эмиз онно [6, с. 34]». Перевод по смыслу: *“Салгын кут своим видом походит на насекомого (или червя). То, что становится юер – это его салгын кут. Если, например, человек утверждает: «не хочу на родину», – это означает, что его салгын кут остается”*. Отметим, что, согласно верованиям, под юер понимается некоторый (зачастую невидимый для большинства) дух, подробно это понятие исследовано в [11].

Некоторые подтверждения смысловых значений салгын кут, буор кут из народного эпоса олонхо. Приведем далее отрывки из текстов олонхо, в которых речь идет о салгын кут и буор кут. При этом обратим внимание на то, что указанные выше философские осмысления ученых, исследователей якутской традиционной культуры вполне согласуются с найденными содержательными отрывками из народного эпоса-олонхо.

Н. В. Емельянов в описании сюжетов олонхо о защитниках племени относительно олонхо Н. Ф. Попова «Тойон Нюргун», записанного в 1895 г., пишет: «На что богатырь абаасы отвечает, что «дитя саха ураангхай, имеющее рассыпающуюся земляную душу, исчезающую воздушную душу», не смеет противиться ему, абаасы [25, с. 98]». Здесь он приводит оригинальный текст на якутском, описывающий героя-саха: «Бытарыйар буор куттаах,

салыйар салгын куттаах саха ураангхай оҕото». Отметим, что «абаасы» – означает негативную сущность темных сил, которую можно перевести как «черт». Заметим, что слово «салыйар» в более часто употребляемом смысле переводится {что соответствует с переводом Э.К. Пекарского} как «салыйар» – уходящую безвозвратно (см. пример перевода для слова «салыт», см. “салгын куппун салытан туран онорбуттара” перевод в словаре Э.К. Пекарского: “они сделали так, что заставили безвозвратно уйти мою воздух-душу” [24, столбец 2058]).

Женщина-шаманка (или удаган) с именем Айыы Дьаргыл в молитве-благословлении говорит следующие слова: “Үрүн тыыннын өрүһүйэ киирдим, хара тыыннын хараһыйа кэллим, саллыбыт салгын куткун салайдабым буоллун, ниммит ийэ куткун эргитэн инэрдэбим буоллун, муммут буор куткун буллардабым буоллун, дом ини дом!” [26, строки 7136-7147]. Перевод по смыслу: *“Белое твоё дыхание восстановить пришла, чёрное твоё дыхание зацелить пришла, убоявшийся твой салгын кут поправляю, исхудавший ийэ кут твой воротив назад внедрила, заблудившемуся буор кут указала место.”* Отметим здесь, что термины «үрүн тыын», «хара тыын» переведены дословно, хотя они имеют более глубокий смысл, в рамках настоящей статьи это мы пропустим. Перевод словосочетания “ийэ кутун эргитиэм” записан у Э. К. Пекарского следующим образом: “возвращу (ворочу назад) его душу живую” [19, столбец 293].

Женщина из племени Айыы Кыыс Мындырыал, превратившись в стерха, молвит следующие речи: “Алаһа дьыэни тэрийэр, төрүүр оҕону биһиктиир, иитэр сүөһүнү күрүөлүүр Ийэ Айыыһыппытынан, иллээх Аҕа Айыыһыппытынан аллаах салгын куттуун холбоспут, буор куттуун буккуспут төлкөбүтүнүн түмсүбүт, ыйаахпытынан ыксаласпыт аҕыс үйэ туххары аналлаахтар этибит, тоҕус үйэ тухары доҕордуулар буолуохтаахпыт” (олонхо, записанное Е.Е. Лукиным в 1937) [27, с. 56]. Перевод: *“По доброму велению создающей домашний очаг, дарящей колыбели младенцев Ийэ Айыысыт, по желанию Ага Айыысыт, мы с соединенными нашими салгын кут, с перемешанными (между собой) буор кут, кармическими задачами связанные, назначением рядом стоящие, в течение восьми веков предназначалось нам быть мужем и женой, в течение девяти веков друзьями должны были быть.”* Отметим, что здесь говорится о соединенных салгын кут, и перемешанных буор кут (вообще говоря, смешивание более грубый процесс, чем присоединение), но не упоминается о соединении или смешивании ийэ кут.

Небесные шаманы со словами: “Салгын куккун салыйа туойдахпыт буоллун, ийэ куккун тэлэһитэ туойдахпыт буоллун, буор куккун бытарыта туойдахпыт буоллун, сүргүн-куккун өһүлэ туойдахпыт буоллун! Бу ыт лиэһэй хаанын хааннаммыт, собуруу дьүһүнүн дьүһүннэммит, – Түөн саҕа төбөн оройуттан түннэри үрэн түһэрдэхпит буоллун! Бу ыт киһи буолар кэрэмэс кэскилин кэрбэммитин көрбөккүөт, саха буолар салбар салааһынын сарбыммытын көрбөккүөт? Умсары туойталаахпыт буоллун эйигин!” [28, строки 5363-5375] временно умертвляют оравленного героя эпоса, для того, чтобы излечить его от засевших внутри него гадюг, отравляющих поведение богатыря. Перевод текста произведен на основе того русского перевода, который предложен авторами монографии, см. [28, с. 403-404]: *“Да будет так, Мы заклинали-удалили безвозвратно воздух-душу твою, заклинали-отдалили мать-душу твою, заклинали-раздробили землю-душу твою, развязали твои сюр и кут, раз ты пес, усвоил нравы леших, повадки адьяраев южных, да будет так: мы заклинаям-низвергаем тебя, продувая сквозь макушку твоего темени величиною с моксу, поглядите, как этот пес сам перегрыз [нить] счастливой судьбы своей – стать человеком. Сам [загубил] предназначение – стать саха! Да будет так: заклинаям тебя [низвергнуться]!”* Отметим, что в процессе этой процедуры очищения, буор кут оказывается раздробленной. При этом воздух-душа, т.е. салгын кут, организующая в данном случае отрицательное мышление, – удалена безвозвратно.

Бабушка девушки, обращаясь к высшим силам с молитвой: “Дугуй Саарын бухатыр, Айыы кыһа Айбанса удаһан икки, оһолорум, салгын куккутун самсыы түүйдаһым буоллун! Буор куккутун холбуу туойдаһым буоллун! Ийэ куккутун кэккэлэтэ туойдаһым буоллун! Сүргүтүн-куккутун холбуу домноотоһум буоллун! Сүҥ Дьааһын сүгүрүүүтүнэн сүргүйдүм, Хаан Дьааһын арчытынан арчылаатым!” [28, строки 11025-11038]. Перевод на русский написан в этой же книге [28, с. 539]: “Дугуй Саарын-богатырь, дева Айыы Айбанса-шаманка, дети мои, да будет так, как я заклинаю: Скрепляю-соединяю воздух души ваши! Да будет так: силой заклинания соединяю землю-души ваши! Да будет так: силой заклинания укладываю рядом мать-души ваши! Да будет так: силой заклинания соединяю сюр-кут ваши! Дую целительным дуновением Сюнг Дьаасына, очищаю чистотой Хаан Дьаасына!”. Отметим, что данный отрывок предполагает, что формы буор кут, салгын кут могут быть соединены, а формы ийэ кут – могут быть рядом, при этом речи о соединении двух ийэ кут нет.

В олонхо «Ньургун Бөжө» (в русской транслитерации “Ньургун Беге”), описывая местность в олонхо, приводится следующий текст: “Бу орто буор обургу улаан дьэнкэ киинигэр, оҕо киһи олохтонур сөптөөх, кэнчээри ыччат кэскиллэнэр киэлилээх, саха киһи салгын кута саантаабыт сандабалаах манан күн саастыбатын уота садарҕалаах, ..” [29, строки 967-974]. Перевод: “В центре этой просторной ясной земли, пригодной для местожительства детей, для подрастающих поколений, имеющая благодатное вместилище, привлекающая салгын кут людей из рода саха, озаренная лучами царственного солнца,...” Далее в следующем отрывке приводится фрагмент, характеризующий размеры трех кут-форм. Речь идет о трех кут абаасы по имени Ардьармаан-Дьардьамаан, чьи три кут содержатся внутри трех оленят: “Үс тугут кылым төгүрүк сууккаҕа үстэ кэлэн аалынан ааһаллар. Олортон улахана – тойон кута, оттото – салгын кута, оччутуйа – буор кута буолуохтара,” [29, строки 18198-18204], перевод: “Три олененка в сутки три раза трутся (о дерево) и проходят. Из них больший – кут-господин, средний – салгын кут, меньший – буор кут.”

Некоторую связь буор кут с физическим телом, или его флюидами передает следующий текст олонхо: “Ураанхай саха сүөгэй кута сүрэхпэр билиннэ, буор кута муннубар билиннэ... Алыптаах аҕастаар!” [30, с. 468-469]. Перевод: “Я почувствовал сердцем сливочный {дословный перевод «сүөгэй» – «сливки»} кут саха-уранхая, а буор кут почувствовал носом.”

Агни Йога. Агни Йога – религиозно-философское учение, опубликованное в 1924-1938 гг. усилиями философа, мыслителя – Еленой Ивановой Рерих, супругой известного русского художника и мыслителя Николая Константиновича Рериха [12]. Тексты Агни Йоги содержат систему философского мировоззрения, актуальные научные подходы, прогнозы, а также представления, моделирующие структуру человеческой сущности. Агни Йога выделяет также, как и ЯТРФМ, бессмертную часть человека, которая называется «зерно духа» или же «дух». При этом вспомогательные структурные элементы человека называются телами, например: астральное тело, эфирное тело. Представляют интерес также труды А. И. Клизовского, см. например [31], они являются одними из тех работ, в которых впервые в сотрудничестве с Е. И. Рерих были рассмотрены положения учения Агни Йоги в соответствии с некоторыми представляющими животрепещущий интерес тематиками, такими как: смысл жизни, закон кармы, развитие и рост сознания, и т.д. В письмах Е. И. Рерих [32-36] можно найти комментарии и уточнения по тем или иным аспектам учения Агни Йоги.

Н. П. Лазарев в своих совместных работах с Павловым Анатолием Николаевичем, известным исследователем ЯТРФМ, автором целого ряда публикаций по якутской традиционной религии выявили существенные сходства двух религиозно-философских систем. А именно, выявили смысловые связи относительно жизненной энергии «сүр» (сюр)

в ЯТРФМ и психической энергии в Агни Йоге, см. [14], а также между ийэ кут и зерном духа в Агни Йоге [9].

Эфирное тело. Приведем далее тексты из Агни Йоги, описывающие в соответствии с нашей гипотезой аналогичные по функциональному смыслу понятия в психофизической структуре человека. Сначала перейдем к описанию эфирного тела или двойника (см. «Двойник называется также иногда телом эфирным [33]» (Письмо от 12.04.1954 Е.И. Рерих – З.Г.Фосдик и Д.Фосдику), которое по описаниям имеет аналогичные свойства с бур кут. Эфирное тело состоит из специфической материи, для которой приводится следующее описание: «Двойник называется также низшим астральным телом. Этот принцип, или состояние Материи, находится за пределами плотного, жидкого и газообразного вещества физического плана {1&}. Оно гораздо разреженнее и тоньше, нежели какое-либо из перечисленных состояний материи. Двойник привязан к более грубым формам материи, атом к атому, молекула к молекуле. Но связь эта так легка, что она легко нарушается, и двойник может быть извлечен и при некоторых обстоятельствах может появляться на некотором расстоянии от физического тела» [33] (Письмо от 12.04.1954 Е.И. Рерих – З.Г. Фосдик и Д. Фосдику). На основании данного текста можно сделать вывод о том, что эфирное тело имеет свою тонкую материальность, посредством которой эфирное тело одного человека может взаимодействовать с объектом соответствующей субстанции или с эфирным телом другого человека. После смерти эфирное тело в достаточно короткие сроки по сравнению с астральным телом разлагается, см. например, «Нельзя утверждать, что эфирное тело является отложением психической энергии. Как может это быть, когда эфирное тело после смерти человека остается в земном притяжении и быстро разлагается... {5&}}» [32] (Письмо от 1.08.1934, Е.И. Рерих – А.М. Асееву). Можно найти следующий текст, характеризующий сроки разложения двойника: «Двойник на уходе с земного плана не уничтожается, но остается с тонкой оболочкой. Но тонкая оболочка двойника разлагается не раньше сорока дней или не раньше определенного времени и даже нескольких лет, в случае сильного медиума» [33] (Письмо от 12.04.1954, Е.И. Рерих – З.Г. Фосдик и Д. Фосдику).

Связь эфирного тела и физического отражается в следующем уточнении Е.И. Рерих: «Двойник является точной репликой (т.е. копией) каждой энергии и эмоции физического человека и его внутреннего страстного тела, или низшего ментала, называемого также низшим астралом» [33] (Письмо от 12.04.1954, Е.И. Рерих – З.Г. Фосдик и Д. Фосдику).

Отметим, что огонь психической энергии, как и энергия сур (или в русской транслитерации “*сюр*”), напитывает эфирное, которое питает астральное тело: «Центр солнечного сплетения является фокусом радиации огня. Нужно представить себе, как действует огонь. Как все высшие функции Космоса действуют изнутри, так и огонь солнечного сплетения напрягается в самом зерне. Центр солнечного сплетения дает равновесие всем телам, и радиации его насыщают также эфирное тело, которое питает астральное тело {4&}, {10&}. Переплетание всех центров и всех тел сравнивается с кольцами спирали, которые объединяются в центре солнечного сплетения» [12] (Мир Огненный ч.3, §219). Напомним, что в предыдущей работе мы установили соответствия между высшими составляющими человека зерном духа (Агни Йога) и ийэ кут (ЯТРФМ) [9], т.е. огненная или психическая энергия исходящая из зерна духа напитывает эфирное тело. Добавим также текст: «Психическая энергия высокого качества собирается в солнечном сплетении» [33] (Письмо от 23.01.1951, Е.И. Рерих – Б.Н. и Н.И. Абрамовым). В этом же письме отмечено, что не все люди обладают свойством питать тонкие тела из солнечного сплетения, это связано с духовной организацией и образом мышления того или иного человека.

В следующем тексте астральное тело названо “астралом” – этот синоним часто используется в учении Агни Йоги: «При заболевании физическом, конечно, эфирное тело очень

ослабляется {3&}, и только при огненных центрах оно остается мощным. Это объясняет, почему люди, являющие жизнь лишь низших центров, так страшатся смерти. Дух огненный являет радость, отражая огнем темные явления. Духи низшие чувствуют свое разобщение с астралом из-за повреждения эфирного тела» [12] (Мир Огненный, ч. 3, § 221).

Связь с физическим телом характеризует также текст: «Эфирное тело, или тонкие флюиды, выделяемые из физического тела, являются эманациями физических центров, тело это служит оболочкой для астрального, или тонкого, тела. Эфирное тело утверждает тело физическое {3&} и укрепляет астральное, являясь, таким образом, связью между этими двумя телами. Эфирное тело образует как бы среду сообщения между душою и физическим телом, сходную с состоянием эфирных волн, приведенных в действие между станциями беспроволочного телеграфа. Именно оно играет огромную роль при передаче посылок из Высшего Мира нашему физическому организму. При заболевании эфирного тела {8&}, при отягощении его всякими излишествами и извращениями физическими и духовными оно не может сообщать физическому телу нужную крепость связи с высшими центрами, и тела наши начинают разрушаться» [34] (Письмо от 24.09.1946, Е.И. Рерих – В. Мировной).

Также, как и буор кут, двойник не удаляется далеко: «Двойник обычно держится близко от тела физического {9&}, и дальние полеты ему недоступны. Вы правильно отметили разницу в ощущениях при выделении двойника и при полете тела ментального» [34] (Письмо от 17.06.1946 Е.И. Рерих – В.Л. Дутко).

В письме Е.И. Рерих (см. Письмо от 12.04.1954 Е.И. Рерих – З.Г. Фосдик и Д. Фосдику) отражены многие свойства двойника, в частности, относительно связи двойника с внешними объектами {6&} написано: «Двойник – среда между настоящим тонким телом и физическим, но среда эта получает особое значение, когда она начинает получать не только воздействия лунных и солнечных лучей, но и трудные токи, идущие от Высших Миров, и выявлена на восприятии токов и огней, идущих от центров данного организма».

Астральное тело. Астральное тело не является главной сущностной структурой, это тело рассматривается как вспомогательное, см. например: «Но дух, вылетевший лишь со стремлением вверх, может миновать астральный план, ибо астральное тело лишь лишний сор {2&}» [12] (Озарение, 2-II-3). Приведем также текст, который отражает, как бессмертное Эго или высшее Эго человека нуждается в астральном теле для воплощения: «Так, в Учении именно это высшее Эго, эта триада часто обозначается как дух или духовное начало, не имеющее самостоятельного непосредственного проявления на земле. Для проявления эта триада нуждается в четвёртом принципе. Так, человеческая душа должна включать четвёртый принцип, называемый Кама, через который проявляется желание, в двух аспектах, как Кама-Манас (ментальность или низший ум, интеллект, или в буквальном переводе ум желаний {11&}) и Форма (субъективная, форма ментальных и физических желаний и мыслей {11&}). Это есть мыслитель в действии; в связи с Манасом (высшим) и Буддхи образующий высшее тонкое тело (или астральное тело, в отличие от эфирного двойника, часто называемого низшим астралом (Пометка Е.И. Рерих) или духовную душу духовно развитого человека. Так, Кама-Манас является как бы мостом, соединяющим высший Манас с Кама-Рупой – соединяя, таким образом, Манас и Форму, которые являются Кама-Манасическим телом или же человеческой душой» [35] (Письмо от 11.06.1935 Елена Рерих – Рихарду Рудзитису).

Это свойство астрального тела, необходимого для эмоционально-мыслительной деятельности на земле, подтверждает следующее семиричное подразделение, в котором 5-й, 6-й, 7-й принципы образуют высшую триаду или уже сознательное бессмертное Эго человека: «К семиричному подразделению я сделала малые добавления:

1. Физическое тело.
2. Эфирный двойник (иногда называемый низшим астральным телом). Многие феномены на спиритических сеансах совершаются при помощи, именно, эфирного двойника медиума.
3. Прана – жизненный принцип, нераздельный от всех проявлений в Космосе.
4. Кама – животная душа (или высшее астральное тело, через которое проявляется желание в двух аспектах) {11&}:
 - а) Кама-Манас – низший ум или интеллект {11&}.
 - б) Кама-рупа – форма (субъективная форма ментальных и физических желаний и мыслей, или мыслитель в действии) {11&}.
5. Манас – самосознание или мыслитель (Высший Разум).
6. Буддхи – духовность, духовная душа, в отличие от человеческо-животной души, проводник, через который проявляется Атма.
7. Атма – Дух или огненное начало, или энергия, разлитая во всем Космосе.

Но, приняв это семеричное подразделение, перейдем к обобщению их, ибо Владыка всегда советует обобщать. Потому укажите, что так называемые принципы в нас (исключая физическое тело и астральный двойник, которые рассеиваются после смерти {5&}) есть лишь аспекты или состояния нашего сознания. Именно все подразделения (на дух, душу, манас высший и низший) по существу являются лишь различными качествами одной основной энергии огня, жизни или сознания, самым высоким качеством которой будет психическая энергия» [35] (Письмо от 16.11.1935 г. Е.И. Рерих – Е.А. Зильберсдорфу).

Астральное тело обитает также в рамках соответствующей материи см., например: «Если бы современная наука попыталась беспристрастно исследовать нервные каналы, принимая во внимание астральные токи, она бы натолкнулась на странное разложение астрального вещества {1&}}» [12] (Агни Йога, §15). После смерти человек, освободившись от физического и эфирного тела, человеческое преображенное сознание может быть облачено астральным телом (в виде оболочки, содержащей дух) в Астральном мире: «Надо сказать о правдивости основания. Вы заметили, как Мы называем астральный мир нагромождением. Подчеркиваем, как Мы минуем его. Уже знаете, как астральные тела имеют и объем, и вес {1&}, и уносят на себе многие особенности земной жизни. Относительность земных знаний известна. Конечно, немалую долю относительности уносят с собою астральные тела, но, освобождаясь от земной оболочки, получают творчество духа. Но можете представить себе, как отражается относительность знаний на этих построениях. Рядом с измышленным Олимпом можно встретить уродливую фабрику, не состоящую на земле. Бывают гармонические оазисы, но в общем преобладает фантастическое кладбище человеческих переживаний...» [12] (Озарение, 2-V-10).

Е. И. Рерих писала в своих письмах, что: «Конечно, тонкий мир и есть мир астральный» [36] (Письмо от 23.11.1937 г. Е.И. Рерих – Н.П. Серафиминой). Поэтому, можно сделать вывод о том, что в следующем тексте словосочетание “тонкое тело” относится к астральному телу: «Урусвати знает, что древние пословицы часто давались как научные изречения. Только со временем они утеряли внутреннее значение и стали повторяться, как внешние кратчайшие формулы. Так сказано: «Сон подобен смерти», и никто не подумает, что в этом скрывается великая истина. Именно так называемая смерть вводит человека в Мир Тонкий, но и каждый сон есть прикасание к Миру Тонкому.

Можно назвать многие стадии такого состояния, но в каждом из них человек приобщается к Тонкому Миру. Некоторые посылают свое тонкое тело для хождений не близких {12&}, другие лишь слегка касаются области Тонкого Мира. Врачи правильно замечают, что сон есть отдых. Ученик должен знать, что каждое приобщение к Тонкому Миру уже

будет отдыхом для плотного тела. Таким образом, врачи правы, когда определяют внешнее значение сна. Но это внешнее не поясняет внутреннего, самого главного смысла. Пусть люди запомнят, что каждый сон приобщает их к Тонкому Миру, тому миру, который человек пытается не видеть.

Яркие воплощения считаются проделками медиумов, но Мы сейчас напоминаем не о феноменах, но об естественном состоянии, близком каждому человеку. Когда люди усвоят мысль о назначении сна, они будут замечать многие подробности.

В рассуждении о значении сна некоторые впадают в такое заблуждение, что полагают, что сон может быть не нужным. При некоторых болезнях сон исчезает, но ведь такое состояние мучительно и губительно. Правильно, что на высотах сон значительно сокращается, но он не теряется.

Люди должны понять, что при посещении Тонкого Мира могут быть встречи и с тонкими телами еще живых людей. Часто люди думают, что они имели сновидение, но в действительности они встретились с живыми тонкими телами. При этом можно заметить, что эти встречи происходят уже под знаком понимания условий Тонкого Мира. Так, самые невоздержанные люди оказываются рассудительными и самыми приятными в обмене мнений. Сами они в земной жизни никогда не допустят, что имели столь широкое суждение, в лучшем случае, сохраняют малые осколки своих встреч, но в существе своем они все же выносят новое понимание вещей. Такие уроки, выносимые из Тонкого Мира, оказывают большую пользу в разных случаях жизни.

Но такие приобретения могли бы значительно усиливаться, если бы люди, отходя ко сну, сознавали, что они прикасаются к великому Тонкому Миру. Пусть люди хотя бы внешне усвоят такие повседневные приобщения и тогда Тонкий Мир начнет приближаться. Нередко человек удивляется, что видел во сне и живых, и мертвых {13&}, но в этом нет ничего поразительного, ибо тонкое тело может проникать, не требуя ни времени, ни пространства. Так советуем превратить сон в изысканное хождение по высшим областям, но не следует насиловать свою тонкую энергию. Нередко человек не удерживает в памяти проявлений бывших с ним в Тонком Мире. Пусть и такое состояние протекает естественно, но все-таки помните, что во время сна прикасаетесь к Тонкому Миру» [12] (Надземное, § 450). См. также текст о деятельности в Тонком Мире: «В сновидениях иногда появляются четкие облики совершенно незнакомых людей, впоследствии их встречают в жизни. Много объяснений такому предвидению, но прежде всего становится ясным, что каким-то зрением человек уже усмотрел то, что в плотном виде усмотрит позднее. Конечно, такие встречи свидетельствуют о Тонком Мире и о деятельности в нем в течение сна {14&}. Но такие выводы не приходят в голову тем, кто исследует область сновидений. При этом особенно замечательно, что такие предвиденные встречи в плотном теле нередко оказываются незначительными. Такое обстоятельство показывает, что в Тонком Мире действуют иначе, нежели в плотном» [12] (Братство, § 507); также о деятельности тонкого тела в Тонком Мире в связи с сновидениями можно найти в следующих параграфах учения Агни Йоги: Надземное § 408; Надземное § 352; Надземное § 120 и других.

Некоторые моменты относительно астрального, эфирного тела (двойника) описаны последователем Учения Агни Йоги Клизовским А.И.: «Люди, достигшие высокого духовного развития, могут покидать свои физические тела и даже свои астральные сознательно, могут принимать участие в жизни высших миров, потом возвращаться в свои покинутые тела и помнить все, что с ними происходило, тогда как люди неразвитые покидают свои физические тела лишь во сне и, возвратившись из астрального мира в свое физическое тело, ничего об этом не помнят {12&}. Взаимоотношения между различными телами человека лучше всего выясняются, если проследить события, происходящие с человеком после того

события, которое называется смертью человека. Как мы все знаем, когда после смерти человека уходит из тела дух господин его, физическое тело человека тотчас же начинает разлагаться, при этом из тела выделяется флюидическое тело, или так называемый эфирный двойник, который бывает иногда видим {1&} некоторыми людьми на кладбищах в первые дни после погребения и ошибочно принимается за душу умершего человека или его привидение, но это – не более как безобидная тень физического тела, которая вскоре рассеивается в воздухе без каких-либо напоминаний о себе в дальнейшем {5&}. Освободившись от физического тела и его двойника, человек попадает в невидимый астральный мир, который становится для него таким же видимым и реальным, каким был мир физический. Обладая вполне развитым астральным телом с его органами восприятия, человек сразу же может принять участие в жизни этого мира {13&} и его обитателей с тою лишь разницей, что на физическом плане человек мог приводить свои желания в исполнение, так как обладал орудием для приведения в исполнение своих желаний – физическим телом, тогда как на астральном плане желания физической природы человека остаются неисполнимыми. Астральный мир есть мир желаний, которые могут осуществиться или в более высоком, ментальном мире, или в низшем, физическом. Поэтому, когда, умирая, человек переносит желания своей физической природы и свои страсти в астральный мир, то он неизбежно будет страдать и астральный мир явится для него тем адом, о котором говорят религии.

Пребывание в астральном мире не должно быть продолжительным. Астральный мир так же, как астральное тело человека {2&}, должен служить посредником между физическим и ментальным мирами. Пребывание в астральном мире продолжается у разных людей разное время и может ограничиться несколькими днями или неделями или растянуться на несколько столетий и тысячелетий в зависимости от разных причин, которые всецело во власти человека” [31, с. 47-48].

Обратный процесс перед воплощением записан следующим образом: “Оставшееся после развоплощения «непреходящее тело», состоящее из материи высшего ментального плана, после того, как закончится срок пребывания его в небесных обителях, опустившись в низший ментальный план, начинает окружать себя материей низшего ментального плана и строить при помощи Высших Существ из него ментальное тело, или тело мысли, посредством которого вновь воплотившийся человек будет мыслить. Когда построено ментальное тело, обитающее в непреходящем теле наше эго, вместе с созданным ментальным телом, опускается в астральный план, где из материи астрального плана таким же образом строится астральное тело {1&}, или тело желаний, посредством которого вновь воплотившийся человек будет выражать свои желания, свои страсти и эмоции {11&}. Дальше таким же образом строится эфирный двойник из материи физического плана. Эфирный двойник есть точная копия будущего физического тела {7&} или, вернее, его оригинал, ибо он существует раньше физического тела, и оно развивается во вновь родившемся человеке в таком виде, в каком существует эфирный двойник. Когда все вышеописанные оболочки созданы, наступает время рождения человека” [31, с. 112].

Отметим, что схема процессов после смерти и при воплощении, описанная в работе А.И. Клизовского, описывает не все возможные случаи, поскольку ментальный мир (или огненный мир) не доступен всем духам, как говорится в Агни Йоге: «...Ибо, если физическое тело уже оформлено, то астральное тело почти оформлено {2&}, и самое тонкое ментальное тело оформлено лишь у избранных. Но посвященные в высшие огненные энергии и знающие огненную трансмутацию центров могут утверждать о явлениях огненных. Все другие явления нужно разделять по двум категориям. Первая, когда дух не может перейти бездну, потому что тело ментальное настолько еще не оформлено, что дух не может проявляться за пределами низших слоев; другая категория, когда один центр проявляется

частично. Причем нужно помнить, что Огненный Мир не доступен духу, покуда высшие центры не начнут трансмутироваться. Но поверх всего стоит дух, зажегший свои духовные Огни, ибо его ментальное тело творит соответственно. На пути к Миру Огненному нужно тонко разбираться в психических явлениях» [12] (Мир Огненный ч.3, §369). По этой причине часть человеческих духов, насколько понимают учение Агни Йоги авторы в настоящий момент, обитает в астральном мире до времени воплощения на Земле.

Обнаруженные смысловые параллели. Для того, чтобы увидеть в цельном виде найденные смысловые параллели, выпишем их по порядковому номеру. При этом содержание для простоты сократим, точное содержание тех или иных свойств изученных концепций читатель может найти в предыдущем основном тексте. Таким образом, получили:

{1&} – астральное тело, эфирное тело, салгын кут и буор кут обитают каждая в своей соответствующей среде, сфере и имеют некоторые соответствующие специальные материальные характеристики (в том числе внешний вид, возможность передвижения, цвет и вес).

{2&} – астральное тело, эфирное тело являются не основными структурными составляющими сущности человека, которые в послесмертном состоянии могут отделиться от бессмертной части. Салгын кут и буор кут являются не основными формами кут, основной кут – ийэ кут.

{3&} – хорошее состояние буор кут является основой физиологического состояния здоровья. Эфирное тело утверждает тело физическое и укрепляет астральное.

{4&} – насыщение энергией буор кут из источника ийэ кут. Излучение психической энергии из зерна духа насыщают эфирное тело, которое питает астральное тело.

{5&} – после смерти буор кут развеивается и рассыпается. Эфирное тело после смерти человека остается в земном притяжении и быстро разлагается.

{6&} – буор кут и эфирное тело могут получать влияние со стороны внешнего макрокосма. Поскольку буор кут связана с духами пяти стихий (сред) – воды, горы, земли, огня и воздуха, а двойник (эфирное тело) – среда между настоящим тонким телом и физическим, но среда эта получает особое значение, когда она начинает получать не только воздействия лунных и солнечных лучей, но и трудные токи, идущие от Высших Миров.

{7&} – буор кут производит развитие физических органов. Эфирный двойник есть точная копия будущего физического тела.

{8&} – когда буор кут повреждается – человек заболевает. При заболевании эфирного тела, при отягощении его всякими излишествами и извращениями физическими и духовными, оно не может сообщать физическому телу нужную крепость связи с высшими центрами, и тела наши начинают разрушаться.

{9&} – буор кут не удаляется от хозяина, рядом (вокруг) находится. Двойник обычно держится близко от тела физического, и дальние полеты ему недоступны.

{10&} – салгын кут имеет своей основой буор кут. Эфирное тело питает астральное тело.

{11&} – салгын кут образует тонкую среду человека. В этой среде оседают его настроения, желания, мысли. Астральное тело необходимо для эмоционально-мыслительной деятельности человека на Земле.

{12&} – то, что видит во сне человек, это информация от путешествия его салгын кут. Люди могут в астральных телах посещать астральный мир.

{13&} – возможность салгын кут человека во сне видеть салгын кут усопших. Астральное тело может видеть во сне и живых, и мертвых.

{14&} – принятие информации во сне на основе салгын кут или астрального тела, предвещающей события в бодрствующем состоянии.

Пример сравнительного анализа

В качестве применения данного сравнения, можно привести следующий краткий анализ, вытекающий из схожести исследованных концептов. Отметим, что авторы не претендуют на единственно верную точку зрения в рамках данного абзаца. В научной литературе, касающейся ЯТРФМ, не четко выявляются сведения о том, что происходит с салгын кут обычных людей, а также тех, кто посвятил себя полному служению божественным силам Айыы. В этой связи приведем, что в книге «Айыы Суола» [7] Л.А. Афанасьев пишет, что высшие существа Айыы не имеют салгын кут, а только ийэ кут. В монографии Г.В. Ксенофонтова есть тексты, из которых следует, что выдающиеся шаманы могли достигать уровень Айыы, см. например: В рассказе Н.У. Попова (76 лет, Зап. Кангаласский улус от 17.01.1925) приводится: «У моего старшего брата много лет тому назад заболела жена. Он пригласил шамана и по его указанию посвятил духу шамана Кунньааса, ставшему «Айыы», кобылицу с вороним крыланом на оплечьях в качестве «ытыка» для постоянного почитания...» [37, с. 222]. Согласно записанному И.А. Худяковым тексту речи шамана на летнем празднике ысыах приведем следующий отрывок: «Биир татаар биэлээх Эллэй Айыы үөскээбитэ – төрүөбүтэ манай күнүс бу ыһыағы бу татаар биэтин кымыһын мунһан, ыһыах онорбута» [38, с. 261]. Этот текст имеет авторский (И.А. Худякова) перевод: «В начале веков, когда начинался-родился имевший одну паршивую кобылу Ёллэй-святой, накопивши кумыс этой паршивой кобылы, он сделал ысыах» [38, с. 259]. В связи с этим, возникает вопрос: “Что же происходит с людьми, достигшими уровня Айыы?”. Напрашивается ответ-предположение: если человек все же достигает уровня Айыы (здесь необходимо уточнение о том, что традиционное религиозное воззрение саха не допускает мысли о таковом явлении при жизни человека), то его салгын кут, возможно, в соответствии с текстами Агни Йоги, тоже становится лишним и сбрасывается. Соответственно Буор кут рассыпается/бытарыйар, смешиваясь с земной материей.

Заключение

Рассмотренный материал подтверждает существование основных концептов, имеющих явные смысловые параллели в рамках якутского традиционного религиозно-философского мировоззрения и учения Агни Йоги. Поскольку концепты ийэ кут, буор кут, салгын кут выступают основными в религиозной культуре саха, то на их основании возможны культурные диалоги в духовном мире, ведущие к взаимопониманию и взаимоуважению. Последнее является крепкой основой мира и устойчивого развития всего человеческого сообщества Айыы хаан аймахтара. Завершив заключение словами первого президента Республики Саха (Якутия) М.Е. Николаева – в своей монографии «Восточный вектор в устойчивом развитии России» он высоко оценивает значение Агни Йоги, и в целом творчество семьи Рерихов в современном мировоззрении, в частности он пишет об Е.И. Рерих: «Она принесла миру мудрое и красивое учение, получившее название «Живой Этики». Согласно этому учению, человек наделен особой гармонизирующей энергией: он призван властвовать над собой, отвечать не только за свои действия и поступки, но и за мысли, чувства, которые должны быть устремлены к совершенству, к общей гармонии» [39, 178 с.].

Авторы выражают глубокую признательность и благодарность почетному гражданину Республики Саха (Якутия), заслуженному работнику культуры Борису Федоровичу Неустрову за поддержку данного направления исследований, полезные обсуждения.

Литература

1. Словарь терминов и понятий по обществознанию / Автор-составитель А. М. Лопухов. 7-е изд. переб. и доп. – Москва : Прогресс, 2013. – 579 с.
2. Попова, Г. С. Троиединство в духовной культуре этноса (на примере саха): монография / Г. С. Попова [Под науч. ред. Е. П. Борзовой]. – Санкт-Петербург : Астерион, 2015. – 345 с.

3. Алексеев, Н. А. Традиционные религиозные верования якутов в XIX-начале XX вв. / Н. А. Алексеев. – Новосибирск : Наука, 1975. – 199 с.
4. Попов, А. А. Материалы по истории религии якутов бывшего Вилюйского округа / А. А. Попов // Сборник МАЭ. – 1949. – Т. 9. – С. 255-323.
5. Уткин, К. Д. Сборник трудов: в 16 кн. Кн. 3: Учение Дом / К. Д. Уткин. – Якутск : Бичик, 2004. – 224 с. (на якутском яз.).
6. Яковлев, Н. Н. Курууппа ойуун көрүүлэрэ / Н. Н. Яковлев. – Якутск, 1993. – 56 с. (на якутском яз.).
7. Афанасьев, Л. А. Айыы суола / Л. А. Афанасьев. – Якутск : Бичик, 2002. – 160 с. (на якутском яз.).
8. Афанасьев, Л. А. Тэрис. Айыы үөрэбэ / Тэрис; [ред. П. Н. Федоров ; рец.: Илларионов В. В., Никифоров В. М.; кирири тыл. авт. В. В. Илларионов]. – Дьокуускай : Ситим, 1993. – 183 с. (на якутском яз.).
9. Лазарев, Н. П. Смысловые параллели якутского традиционного религиозного мировоззрения и учения Агни Йоги в отношении понятий «ийэ кут» и «огненного зерна» / Н. П. Лазарев, А. Н. Павлов // Педагогика. Психология. Философия. – 2019. – №4 (16). – С. 103-115.
10. Петров, М. Н. Салгын кут / М. Н. Петров // Саха итэҕэллин туһунан 2-с конференция. Дахылааттар. – Якутск, 1996. – 61 с. (на якутском яз.).
11. Бравина, Р. И. Концепция жизни и смерти в культуре этноса: На материале традиций Саха / Р. И. Бравина. – Новосибирск : Наука, 2005. – 307 с.
12. Агни Йога: в 3 т. [книги Живой Этики, составленные Е. И. Рерих]. – Самара : Рериховский Центр духовной культуры, 1992.
- Т.1: Зов. Озарение. Община. Знаки Агни йоги. Беспредельность, 1 часть. Беспредельность, 2 часть. – 624 с.;
- Т.2: Иерархия. Сердце. Мир Огненный, часть 1. Мир Огненный, часть 2. Мир Огненный, часть 3. – 712 с.;
- Т.3: Братство, 1937 г. Братство, 2 часть, Надземное. Братство, 3 часть, Надземное. – 624 с.
13. Дмитриев, А. Н. Огненное пересоздание климата Земли / А. Н. Дмитриев. – Новосибирск – Томск : Твердыня, 2002. – 148 с.
14. Лазарев, Н. П. Некоторые смысловые параллели якутского традиционного религиозного мировоззрения и учения Агни-йога в отношении понятий “сюр” и “психическая энергия” / Н. П. Лазарев, А. Н. Павлов // Педагогика. Психология. Философия. – 2020. – №4 (20). – С. 118-132.
15. Кулаковский, А. Е. Научные труды / А. Е. Кулаковский. – Якутск : Книжное изд-во, 1979. – 484 с.
16. Ястремский, С. В. Образцы народной литературы якутов / С. В. Ястремский. – Ленинград : Изд-во АН СССР, 1929. – 226 с.
17. Айыыһыт. Ийэхсит / [Р. И. Бравина уо. д. а. ; эппиэттиир ред. У.А. Винокурова]. – Дьокуускай : Бичик, 2006. – 110 с. (на якутском яз.).
18. Корнилов, И. Обряд посвящения кузнеца и Кыдай Бахсы. Как становятся шаманами / И. Корнилов // Изв. ВСОИРГО. – 1908. – Т. 39. – С. 82 – 83.
19. Пекарский, Э. К. Словарь якутского языка : [в 3-х томах] / Э.К. Пекарский ; Акад. наук СССР. – 2-е изд. – [Москва] : АН СССР, 1958-1959. Т. 1, вып. 1-4. – 1958. – I-XX, 1279 ст.
20. Бравина, Р. И. Киһи уонна Дьылба / Р. И. Бравина. – Дьокуускай : Бичик, 2002. – 159 с. (на якутском яз.).
21. Бравина, Р. И. Олох уонна Өлүү саха итэҕэлигэр / Р. И. Бравина. – Дьокуускай : Сахаполиграфиздат, 1996. – 152 с. (на якутском яз.).
22. Портнягин, И. С. Этнопедагогика «кут-сюр»: педагогические воззрения народа Саха / И. С. Портнягин. – Москва : Academia, 1998. – 184 с.
23. Приклонский, В. Л. О шаманстве у якутов / В. Л. Приклонский // Известия ВСОИРГО. – Иркутск, 1886. – Т. XVII. – № 1-2. – С. 84-112.
24. Пекарский, Э. К. Словарь якутского языка : [в 3-х томах] / Э. К. Пекарский ; Акад. наук СССР. – 2-е изд. – [Москва] : АН СССР, 1958-1959.
- Т. 2, вып. 5-9. – 1958. – 1281-2508 стб.
25. Емельянов, Н. В. Сюжеты олонхо о защитниках племени / Н. В. Емельянов. – Новосибирск : Наука. Сибирская издательская фирма РАН, 2000. – 192 с.
26. Порядин, А. С. Үрүн Үөдүйээн: олонхо / Порядин А. С.; [редкол.: бас ред. проф. В. Н. Иванов уо.д.а.] – Дьокуускай: ХИФУ Издательскай дьиэтэ, 2013. – 360 с. (на якутском яз.).

27. «Ханалас Боотур»: олонхо: эдэр худохунньуктар харахтарынан/ [авт.-сост. А. В. Харитонов]. – Якутск : Медиа-холдинг Якутия, 2014. – 112 с.
28. Строптивый Кулун Куллуустуур = Куруубай Хааннаах Кулун Куллуустуур : якутское олонхо / Акад. наук СССР, Ин-т мировой лит. им. А. М. Горького, Сиб. отд-ние, Якут. фил., Ин-т яз., лит. и истории; [сказитель И. Г. Тимофеев-Теплоухов; запись В. Н. Васильева; подгот. текста Э. К. Пекарского, Г. У. Эргиса; пер. А. А. Попова и И. В. Пухова; вступ. ст. И. В. Пухова и Г. У. Эргиса; отв. ред. А. С. Мирбадалева]. – Москва : Наука, Главная редакция восточной литературы, 1985. – 605 с.
29. Абрамов-Кынат, Н. А. Ньургун Бөбө: олонхо / [олонхоһут Н. А. Абрамов-Кынат тылыттан П. Т. Степанов суруйуута ; бэчээккэ бэлэмнээтилэр: проф. В. В. Илларионов, Т. В. Илларионова]. – Дьокуускай : Бичик, 2011. – 509 с. (на якутском яз.).
30. Ойуунускай, П. А. Дьулуруйар Ньургун Боотур: олонхо / П. А. Ойуунускай ; [бэчээккэ бэлэмнээтилэр: П. Н. Дмитриев, С. П. Ойунская ; уопсай эрдээксийэни онордо В. Н. Иванов ; ойуутугар В. С. Карамзин] ; Саха Респ. Наукаларын акад., Гуманитар. чинчийи ин-та. – 2-е, полное изд. – Дьокуускай : Сахаполиграфиздат, 2003. – 544 с.
31. Клизовский, А. И. Основы миропонимания новой эпохи. В 3-х т. / А. И. Клизовский. – Рига : Виеда, 1992. – 3-е, стереотип. изд. – Т. 1. – 310 с.
32. Рерих, Е. И. Письма Том II (1934 г.) / Е. И. Рерих. – Москва : Международный Центр Рерихов, 2000. – 576 с.
33. Рерих, Е. И. Письма Том IX (1951-1955 гг.) / Е. И. Рерих. – Москва : Международный Центр Рерихов, 2009. – 608 с.
34. Рерих, Е. И. Письма Том VII (1940-1947 гг.) / Е. И. Рерих. – Москва : Международный Центр Рерихов, 2007. – 472 с.
35. Рерих, Е. И. Письма Том III (1935 г.) / Е. И. Рерих. – Москва : Международный Центр Рерихов, 2001. – 768 с.
36. Рерих, Е. И. Письма Том V (1937 г.) / Е. И. Рерих. – Москва : Международный Центр Рерихов, 2003. – 384 с.
37. Ксенофонов, Г. В. Шаманизм. Избранные труды / Г. В. Ксенофонов. – Якутск : Север-Юг, 1992. – 318 с.
38. Худяков, И. А. Краткое описание Верхоянского округа / И. А. Худяков. – Ленинград : Наука, 1969. – 441 с.
39. Николаев, М. Е. Восточный вектор в устойчивом развитии России / М. Е. Николаев. – Москва : РАЕН, 2005. – 214 с.

References

1. Slovar' terminov i ponjatiij po obshhestvoznaniyu / Avtor-sostavitel' A. M. Lopukhov. 7-e izd. pereb. i dop. – M.: Progress, 2013. – 579 s.
2. Popova G. S. Triedinstvo v duhovnoj kul'ture jetnosa (na primere sakha): monografija / G. S. Popova [Pod nauch. red. E. P. Borzovoj]. – SPb.: Asterion, 2015. – 345 s.
3. Alekseev N. A. Tradicionnye religioznye verovaniya jakutov v XIX-nachale XX vv. – Novosibirsk: Nauka, 1975. – 199 s.
4. Popov A. A. Materialy po istorii religii jakutov byvshego Viljujskogo okruga // Sb. MAJe. 1949. – Т. 9. – С. 255-323.
5. Utkin K. D. Sbornik trudov: v 16 kn. Kn. 3: Uchenie Dom. – Yakutsk: Bichik, 2004. – 224 s. (na jakutskom jaz.).
6. Jakovlev N. N. Kuruuppa ojuun kerjuuljerje. – Yakutsk, 1993. – 56 s. (na jakutskom jaz.).
7. Afanas'ev L. A. Ajyy suola. – Yakutsk: Bichik, 2002. – 160 c. (na jakutskom jaz.).
8. Afanas'ev L. A. -Tjeris. Ajyy jurjegje / Tjeris; [red. P. N. Fedorov ; rec.: Illarionov V. V., Nikiforov V. M.; kiirii tyl. avt. V. V. Illarionov]; – D'okuuskaj: Sitim, 1993. – 183 s. (na jakutskom jaz.).
9. Lazarev N. P., Pavlov A. N. Smyslovyje paralleli jakutskogo tradicionnogo religioznogo mirovozzrenija i uchenija Agni Jogi v otnoshenii ponjatiij «ijje kut» i «ognennogo zerna» // Pedagogika. Psihologija. Filosofija. – 2019. – №4 (16). – С. 103-115.
10. Petrov M. N. Salgyn kut – Sakha itjegjelin tuhunan 2-s konferencija. Dakylaattar. – Yakutsk, 1996. – 61 s. (na jakutskom jaz.).
11. Bravina R. I. koncepcija zhizni i smerti v kul'ture jetnosa: Na materiale tradicij Sakha. – Novosibirsk: Nauka, 2005. – 307 s.

12. Agni Joga: v 3 t. [knigi Zhivoj Jetiki, sostavlennye E. I. Rerih]. – Samara.: Rerihovskij Centrduhovnoj kul'tury. Samara, 1992-.
- T.1: Zov. Ozarenie. Obshhina. Znaki Agni jogi. Bespredel'nost', 1 chast'. Bespredel'nost', 2 chast'. – 624 s.;
- T.2: Ierarhija. Serdce. Mir Ognennyj, chast' 1. Mir Ognennyj, chast' 2. Mir Ognennyj, chast' 3. – 712 s.;
- T.3: Bratstvo, 1937 g. Bratstvo, 2 chast', Nadzemnoe. Bratstvo, 3 chast', Nadzemnoe. – 624 s.
13. Dmitriev A. N. Ognennoe peresozdanie klimata Zemli. – Novosibirsk – Tomsk: Tverdynja, 2002. – 148 s.
14. Lazarev N. P., Pavlov A. N. Nekotorye smyslovye paralleli jakutskogo tradicionnogo religioznogo mirovozzrenija i uchenija Agni-joga v otnoshenii ponjatij "sjur" i "psihicheskaja jenergiya" // Pedagogika. Psihologija. Filosofija. – 2020. – №4 (20). – S. 118-132.
15. Kulakovskij A. E. Nauchnye trudy. – Jakutsk: Knizhnoe izd-vo, 1979. – 484 s.
16. Jastremskij S. V. Obrazcy narodnoj literatury jakutov. L.: Izd-vo AN SSSR, 1929. – 226 s.
17. Ajyyhyt. Ijejehsit / [R. I. Bravina uo. d. a. ; jeppijettiir red. U.A. Vinokurova]. – D'okuuskaj : Bichik, 2006. – 110 s. (na jakutskom jaz.).
18. Kornilov I. Obrjad posvjashhenija kuzneca i Kydaj Bahsy. Kak stanovjatsja shamanami // Izv. VSOIRGO. – 1908. – T. 39. – S. 82 – 83.
19. Pekarskij Je. K. Slovar' jakutskogo jazyka : [v 3-h tomah] / Je.K. Pekarskij ; Akad. nauk SSSR. – 2-e izd. – [Moskva] : AN SSSR, 1958-1959. T. 1, vyp. 1-4. – 1958. – I-XX, 1279 st.
20. Bravina R. I. Kih i uonna D'ylga. – D'okuuskaj : Bichik, 2002. – 159 s. (na jakutskom jaz.).
21. Bravina R. I. Olokh uonna Eljuju sakha itjegjeliger. – D'okuuskaj : Sakhapoligrafizdat, 1996. – 152 s. (na jakutskom jaz.).
22. Portnjagin I. S. Jetnopedagogika «kut-sjur»: pedagogicheskie vozzrenija naroda Sakha. – Moskva: Academia, 1998. – 184 s.
23. Priklonskij V. L. O shamanstve u jakutov // Izvestija VSORGO. – Irkutsk. 1886. T.XVII. № 1-2. – S. 84-112.
24. Pekarskij Je. K. Slovar' jakutskogo jazyka : [v 3-h tomah] / Je. K. Pekarskij ; Akad. nauk SSSR. – 2-e izd. – [Moskva] : AN SSSR, 1958-1959.
- T. 2, vyp. 5-9. – 1958. – 1281-2508 stb.
25. Emel'janov N. V. Sjuzhety olonkho o zashitnikah plemeni. – Novosibirsk: Nauka. Sibirskaja izdatel'skaja firma RAN, 2000. – 192 s.
26. Porjadin A. S. Jurjun Jodjujjejen: olonkho / Porjadin A. S.; [redkol.: bas red. prof. V. N. Ivanov uo.d.a.] – D'okuuskaj: HIFU Izdatel'skaj d'ijetje, 2013. – 360 s. (na jakutskom jaz.).
27. «Hangalas Bootur»: olonkho: jedjer khuduohunn'uktar kharakhtarynan/ [avt.-sost. A. V. Haritonov]. – Jakutsk : Media-holding Jakutija, 2014. – 112 s.
28. Stroptivij Kulun Kullustuur = Kuruubaj Haannaah Kulun Kullustuur : jakutskoe olonkho / Akad. nauk SSSR, In-t mirovoj lit. im. A. M. Gor'kogo, Sib. otd-nie, Jakut. fil., In-t jaz., lit. i istorii; [skazitel' I. G. Timofeev-Teplouhov; zapis' V. N. Vasil'eva; podgot. teksta Je. K. Pekarskogo, G. U. Jergisa; per. A. A. Popova i I. V. Pukhova; vstup. st. I. V. Pukhova i G. U. Jergisa; otv. red. A. S. Mirbadaleva]. – Moskva : Nauka, Glavnaja redakcija vostochnoj literatury, 1985. – 605 s.
29. Abramov-Kynat, Nikolaj Alekseevich. N'urgun Bjogjo: olonkho / [olonkhosut N. A. Abramov-Kynat tylyttan P. T. Stepanov surujuuta ; bjechjejejjke bjeljemnjejetiljer: prof. V. V. Illarionov, T. V. Illarionova. – D'okuuskaj : Bichik, 2011. – 509 s. (na jakutskom jaz.).
30. Ojuunuskaj, P. A. D'ulurujar N'urgun Bootur: olonkho / P. A. Ojuunuskaj ; [bjechjejejjke bjeljemnjejetiljer: P. N. Dmitriev, S. P. Ojunsakaja ; uopsaj jerjedjejejsijjeni ongordo V. N. Ivanov ; ojuutugar V. S. Karamzin] ; Sakha Resp. Naukalaryn akad., Gumanitar. chinchijii in-ta. – 2-e, polnoe izd. – D'okuuskaj : Sakhapoligrafizdat, 2003. – 544 s.
31. Klizovskij A. I. Osnovy miroponimaniya novoj jepohi. V 3-kh t. – 3-e, stereotip. izd. – T. 1. – Riga: Vieda, 1992. – 310 s.
32. Rerikh E. I. Pis'ma. Tom II (1934 g.). – M.: Mezhdunarodnyj Centr Rerikhov, 2000. – 576 s.
33. Rerikh E. I. Pis'ma. Tom IX (1951-1955 gg.). – M.: Mezhdunarodnyj Centr Rerikhov, 2009. – 608 s.
34. Rerikh E. I. Pis'ma. Tom VII (1940-1947 gg.). – M.: Mezhdunarodnyj Centr Rerikhov, 2007. – 472 s.
35. Rerikh E. I. Pis'ma. Tom III (1935 g.). – M.: Mezhdunarodnyj Centr Rerikhov, 2001. – 768 s.
36. Rerikh E. I. Pis'ma. TOM V (1937 g.). – M.: Mezhdunarodnyj Centr Rerikhov, 2003. – 384 s.
37. Ksenofontov G. V. Shamanizm. Izbrannye trudy. – Jakutsk: Sever-Jug, 1992. – 318 s.
38. Khudjakov I. A. Kratkoe opisanie Verkhovjanskogo okruga. – L.: Nauka, 1969. – 441 s.
39. Nikolaev M. E. Vostochnyj vektor v ustojchivom razvitii Rossii. – Moskva: RAEN, 2005. – 214 s.